

Prolegomeni a una nuova sinistra



di Giuseppe Rinaldi, *pubblicato su [Finestre rotte](#) il 6 marzo 2023*

Una breve nota sull'immaginario della sinistra

Per una volta siamo di parola. Ecco infatti il secondo intervento di Beppe Rinaldi, promesso un paio di settimane fa.

Rinaldi prende spunto nel testo che segue da un piccolo saggio di Aldo Schiavone (Sinistra!, edito da Einaudi nel 2023), per guidarci in una riflessione sullo stato attuale del pensiero di sinistra e sulle sue future prospettive. In effetti ne abbiamo un gran bisogno, sia di riflettere con un po' di calma che di poter contare su un pensiero di sinistra libero da residuati ideologici. L'argomento non è affatto nuovo per il sito dei Viandanti: direi anzi che in modi e in misure diversi, esplicitamente o sottotraccia, ricorre in tutti gli scritti ospitati, anche in quelli che parrebbero andar per lucciole. La differenza sta nel fatto che in questa occasione è affrontato con la sistematicità analitica e con la lucidità critica di cui solo uno studioso di lungo corso come Rinaldi può essere capace. Sul salto di livello che qui si opera può essere illuminante il confronto con un paio di tentativi miei di fare un'operazione di questo genere, uno già lontano nel tempo (L'ultimo in basso, a sinistra, 1999) e l'altro più recente (Tre manifesti sul futuro dell'umanità, 2021). Tra l'altro, già in quest'ultimo l'occasione era offerta da un precedente testo di Schiavone, "L'Occidente e la nascita di una civiltà planetaria", nel quale venivano anticipate quasi tutte le tesi poi riprese in Sinistra!. Ciò non significa che il pensiero dello storico campano del diritto sia diven-

tato per i Viandanti un riferimento obbligato: significa invece che Schiavone, al contrario dei “grandi maestri” cui guarda con acritica reverenza lo pseudo-anticonformismo postmoderno, ha il coraggio di affrontare senza troppi giri di parole o ingorghi di citazioni il tema dell’essenza e dell’esistenza di una sinistra. Lo fa a modo suo, magari entusiasmandosi troppo per prospettive difficilmente condivisibili, ma almeno parla chiaro e va dritto al cuore dei problemi, invogliando così anche animi stanchi come i nostri a discuterlo (e a mettersi in discussione). Ma tutto questo lo troverete appunto nella serratissima analisi che Beppe Rinaldi va a proporvi.

Due parole vanno invece ancora spese sull’iconografia inserita dalla redazione a corredo del testo. Le immagini scelte non sono un espediente per alleggerire la densità di quest’ultimo (intesa come peso specifico delle argomentazioni e non certo come caratteristica dello stile) e neppure vogliono ridursi a un puro e semplice reliquiario iconografico: sono state inserite ritenendo che abbiano una qualche attinenza con lo scritto, in quanto, sia pure sommariamente, raccontano le trasformazioni di un’idea, della concezione stessa di “sinistra” e delle modalità di appartenenza a questa categoria politica.

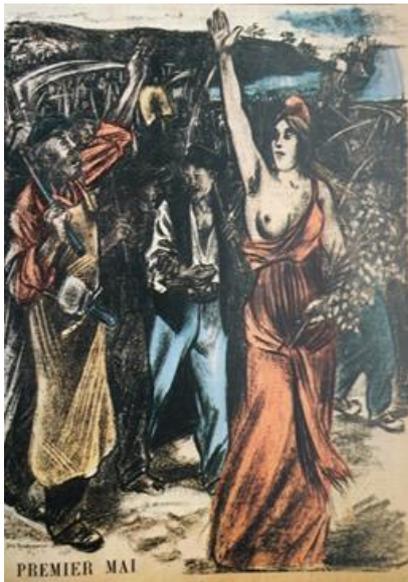


La trasformazione può infatti essere letta anche attraverso l’evoluzione (o l’involuzione, a seconda dei punti di vista) dei manifesti che celebrano ricorrenze o avvenimenti significativi del calendario liturgico della sinistra, in particolare di quelli relativi alla festa del Primo Maggio. Naturalmente le chiavi di lettura possono essere svariate: quella che molto schematicamente proponiamo ha solo un valore esemplificativo.

Al netto dei mutamenti del gusto intervenuti nel corso dell’ultimo secolo e mezzo, che attraverso le successive correnti artistiche hanno naturalmente influenzato anche l’illustrazione politica, ci sono in questi manifesti altre evidenze, non prettamente estetiche, relative ai contenuti piuttosto che allo stile, che balzano immediatamente agli occhi.

In quelli risalenti all’ultimo decennio dell’Ottocento e ai primi del secolo successivo, ad esempio, la sinistra è personificata in immagini

quasi esclusivamente femminili: sono allegorie botticelliane, adattate ai canoni dell'Arts and Crafts di William Morris prima e a quelli dell'Art Nouveau dopo. L'atmosfera e le posture leggere delle giovinette, che sembrano sempre pronte a librarsi in volo (quando già non stanno volando) riflettono in fondo le ottimistiche speranze della Belle Époque in un crescente benessere. A tutto questo non è naturalmente sotteso alcun riconoscimento particolare del ruolo della donna nella realizzazione di una futura società egualitaria. Sono solo rappresentazioni simboliche: e tuttavia quella che trasmettono è l'idea di una possibile



transizione armonica. L'immagine femminile non ha nulla di minaccioso, al contrario, si fa garante di un futuro di bellezza. E i seni generosamente esposti al vento, oltre a sfidare il farisaico moralismo borghese, promettono abbondanza e libertà.

Al volgere del secolo cominciano a comparire invece sui manifesti delle figure maschili, di solito in pose statuarie, o immagini di coppie o di gruppi. Dall'idealizzazione allegorica si plana verso una rappresentazione "realistica", sia pure virata in chiave epica. Cambia anche l'atmosfera. La guerra mondiale ha fatto strage delle vecchie speranze, mentre la rivoluzione bolscevica ne alimenta di nuove, almeno in apparenza più concrete. L'iconografia sovietica è esemplare in questo senso. Un trionfo di solidità e concretezza. Quella italiana invece per tutto il ventennio semplicemente scompare. Nel frattempo si impongono sempre più i loghi, che caratterizzano un modello comunicativo mirante più a creare una immediatezza identitaria che a infondere emozioni: l'immane falce e martello, il pugno chiuso, e poi trattori, strumenti di lavoro, paesaggi industriali di taglio futurista.

Nel secondo dopoguerra all'iniziale "realismo" di ispirazione sovietica (ma anche hollywoodiana) succede, soprattutto in Italia, un "razionalismo" di chiara matrice architettonica, che punta sulle geometrie dei volumi e allude al titanico impegno della ricostruzione. Ma non sono solo le immagini a perdere levità. Alla loro maggiore pesantezza corrisponde quella dell'atmosfera sociale (lo dicono esplicitamente gli slo-

gan: non di una festa si tratta, ma di una lotta): non è più tempo di famiglie felici e di serenità, ma di guerra fredda, di contrapposizione dura. In quest'ultima direzione muovono a partire dagli anni sessanta i manifesti della sinistra sindacalizzata e radicalizzata, pre e post-sessantottina, mentre quella storica e partitica tende a mettere la sordina al conflitto (è l'epoca del centro-sinistra e poi del compromesso storico) optando per simboli rassicuranti: la rosa in luogo della falce e martello, campi e officine sempre più stilizzati. Nei decenni successivi anche il lavoro cede gradualmente la scena ad altri temi: l'ambiente, la questione di genere, l'informatizzazione, l'integrazione. Questo mentre si completa l'auto-intestazione della ricorrenza da parte dei sindacati e dei partiti, o addirittura delle loro guide storiche.

Col nuovo secolo i manifesti praticamente scompaiono. L'informazione e la celebrazione passano ora attraverso i nuovi media. Scompaiono anche, assieme ai cortei e ai comizi, le ultime occasioni per sentirsi bene o male accomunati da una idealità e da una lotta. Lasciano il posto a un'idea di festa di tutt'altro tipo: non si marcia nei cortei, non ci si aduna nei comizi, ma si balla, si urla e ci si sballa ciascuno per proprio conto al concertone. Ricordandosi ogni tanto di alzare il pugno chiuso o di scandire gli slogan lanciati dal palco.



L'immaginario della sinistra ha un gran bisogno di essere non solo rinnovato, ma addirittura rifondato, se vuol tornare a librarsi in qualche modo oltre la desolante realtà del presente: e a questo scopo diventano indispensabili le preliminari disincrostazioni, le ripuliture dalla zavorra ideologica operate da Beppe Rinaldi. Buona lettura, dunque. 

di Paolo Repetto, 15 novembre 2023



Prolegomeni a una nuova sinistra



di Giuseppe Rinaldi

1. Il recente libriccino di Aldo Schiavone¹, presentato niente meno che come manifesto, nonostante le riserve che può avere suscitato², ha una sua importanza, perché ha il merito di mettere sul tavolo una serie di problemi di cui la sinistra italiana ha completamente smarrito il senso. Osserva infatti l'Autore che: «La sinistra non discute da decenni dei suoi principî: e questo l'ha messa in uno stato di confusione totale. È ora di venirne a capo»³. Siamo perfettamente d'accordo. Tanto per chiarire come stanno le cose nello specifico, l'Autore aggiunge che: «[...] lo scadimento dipende non poco dalla rinuncia quasi unanime degli intellettuali, dopo la fine delle battaglie ideologiche del secolo scorso, a esercitare una funzione pubblica di stimolo, di conoscenza, di critica e di suggerimento, e dal loro ritrarsi – pur se spesso non senza qualche ragione – dalla frequentazione della vita pubblica, o di quel che ne resta»⁴. Ci sentiamo di aggiungere che i nuovi politicanti della sinistra hanno volentieri congedato gli intellettuali per restare essi stessi i soli depositari dei futili giochi tra gli improbabili leader dalla scadenza incerta, seppur sempre più ravvicinata. Sul rapporto

¹ Cfr. Schiavone 2022. NB: avendo utilizzato come fonte un testo in formato epub e non avendo gli epub una numerazione fissa delle pagine, le citazioni saranno posizionate per quanto possibile in riferimento all'indice del testo. Questo lavoro si serve in gran parte di un montaggio di citazioni. Poiché le citazioni provengono da libri di Einaudi, ho provveduto a uniformare gli accenti delle citazioni alla regola standard.

² Si veda la recensione assai critica di Egidio Zacheo, su questo stesso giornale.

³ Cfr. Schiavone 2022: "Per cominciare".

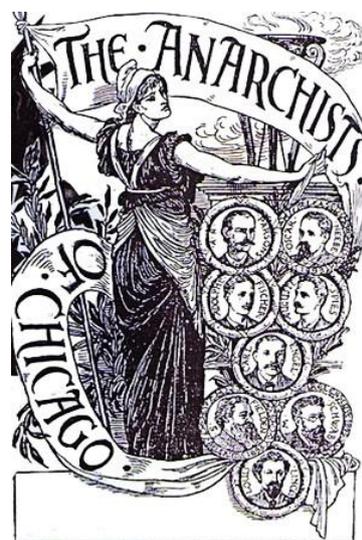
⁴ Cfr. Schiavone 2022: "Per cominciare".



sempre più evanescente tra la politica e gli intellettuali nel nostro Paese si veda il recente saggio di Giorgio Caravale⁵.

Al di là dei meriti del manifesto di Schiavone, esso è senz'altro utile almeno per fissare i punti essenziali che dovrebbero essere oggetto di un dibattito che si prospetta come piuttosto urgente. Ad esempio, nelle recenti mozioni dei candidati per la Segreteria del PD si è vista in opera la tendenza, in voga da un po', a compilare lunghi elenchi di obiettivi, lunghe liste della spesa, senza dare alcuno spazio alle considerazioni teoriche. In questo saggio discuteremo passo a passo le argomentazioni principali di Schiavone. Anche se dopo le recenti vicende elettorali della sinistra (compreso l'ultimo Congresso del PD) dubitiamo seriamente che in giro ci sia qualcuno che abbia ancora voglia di discutere di simili questioni. Il saggio che il lettore si appresta a leggere è sicuramente pesante e noioso, per la quantità delle questioni sollevate e anche a causa del numero elevato di citazioni. Non sono qui per divertire, e poi le strade più facili sembra non abbiano poi tanto funzionato.

2. Diverse pagine del saggio di Schiavone sono spese per mettere in evidenza il fatto, con cui concordo perfettamente, che la sinistra in Italia ha smesso di pensare: «L'aspetto che più salta agli occhi nella condizione in cui si trova la sinistra nel nostro Paese è il vuoto d'idee che la circonda»⁶. Questa situazione, secondo Schiavone, sarebbe dovuta principalmente a due eventi di lunga durata che hanno cambiato completamente la prospettiva della sinistra. Anzitutto la *caduta del comunismo*. In secondo luogo l'avvento delle nuove tecnologie. Si tratta oltre-



tutto di fenomeni collegati tra loro. Una nota teoria sostiene, infatti, che l'implosione dell'Unione Sovietica sia avvenuta soprattutto per l'incapacità del sistema autoritario real-comunista di convivere con la diffusione di massa delle nuove tecnologie che include la libertà di produzione e circolazione dell'informazione. Perché andare così indietro nel tempo? Semplicemente perché per almeno un secolo e mezzo il concetto

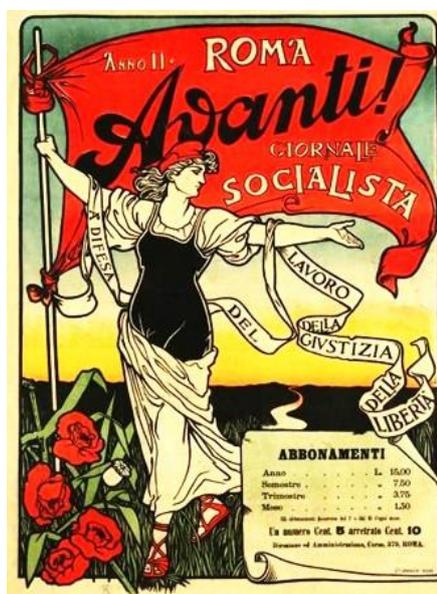
⁵ Cfr. Caravale 2023.

⁶ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 1", par. 1.

di sinistra è stato coniugato col socialismo e il comunismo. Un passato che è stato semplicemente rimosso, con il quale la “sinistra” deve ancora fare i conti.

Più ancora in profondità, la crisi della sinistra odierna sarebbe dovuta – secondo Schiavone – a un mutamento profondo nella prospettiva della *eguaglianza*. La sinistra che oggi è in crisi veniva da una storia plurisecolare (dopo la rivoluzione industriale) dove il motivo conduttore era il *conflitto tra capitale e lavoro*. Se si preferisce usare il linguaggio sociologico, possiamo parlare di *lotta di classe*. Gli eguali sfruttati e coalizzati avrebbero combattuto la fonte stessa dello sfruttamento e della disegualianza e avrebbero instaurato una *società di eguali*. Con ciò emancipando l'intera umanità. L'aspetto rilevante della questione è il fatto inconfutabile che l'obiettivo della *eguaglianza* che veniva perseguito era direttamente connesso a questo specifico conflitto. Afferma Schiavone che: «Da allora in poi, dovunque, in ogni partito della sinistra, lavoro ed eguaglianza sarebbero apparsi quasi come sinonimi: il binomio dell'avvenire socialista. La forza del lavoro sarebbe stata anche la forza dell'eguaglianza. Il problema era solo di trasformare la spinta socializzante e uniformatrice della classe operaia in regola generale dell'intera società»⁷. Il ragionamento stringente di Schiavone – ricorrente in tutto il saggio – è che il venir meno progressivo del modello tradizionale del lavoro industriale abbia intaccato l'obiettivo fondamentale dell'eguaglianza che si davano tutte le sinistre. La crisi generalizzata della sinistra sarebbe dunque la *crisi di un modello epocale di eguaglianza*. Ci sarebbe proprio questo dietro la perdita, di cui tanto si parla, del rapporto tra la sinistra e il suo popolo.

3. Si tratta allora di fare i conti fino in fondo con quella matrice culturale che aveva istituito quel legame. La sinistra degli ultimi due secoli – quella che Hobsbawm chiama *seconda sinistra*⁸, è stata caratterizzata, in un modo o nell'altro dalla pro-



⁷ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 1”, par. 2.

⁸ Nella Appendice, con l'aiuto di Hobsbawm, ricostruisco una tipologia storica della sinistra.

spettiva marxista. Anche nelle versioni meno rivoluzionarie e più riformiste. Afferma Schiavone che: «Oggi sappiamo che il pensiero di Marx conteneva errori irrimediabili: fra i più decisivi, una sottovalutazione grave dell'importanza della politica in generale, e della democrazia liberale in particolare, e della loro capacità di retroagire sulle strutture economiche e di modificarle, sia pure solo entro certi limiti. Errori che avrebbero aperto la strada a tragedie su cui ora è inutile tornare»⁹. Tragedie che tuttavia dovremmo avere ben presenti, nel momento in cui ci accingiamo a discutere di una nuova sinistra.

Gli *errori irrimediabili* di Marx non sono ancora divenuti argomento di pubblico dibattito. E continuano ad agire nella nostra storia quotidiana. Alcune delle società post comuniste costituiscono oggi una gravissima minaccia per il Mondo intero. Insomma, l'assetto delle società capitalistiche e della universale lotta di classe era considerato come un assetto permanente ed eterno, un dato di fatto divenuto visione tradizionale del mondo. L'impianto marxiano era divenuto una specie di scolastica ritualistica che ha tarpato il pensiero e che ha reso la sinistra incapace di comprendere i cambiamenti del Mondo. La *scolastica* marxiana e marxista – grazie anche agli apparenti successi del *socialismo reale* – è stata mantenuta stoicamente contro tutte le evidenze e poi è stata abbandonata di colpo, alla fine della Guerra fredda, senza alcuna analisi. Spiega Schiavone che: «Nel nostro Paese, sin dalla Liberazione, il marxismo avrebbe costituito l'intelaiatura culturale e ideale dei due maggiori partiti della sinistra: una scelta difesa con ostinazione dal più forte di essi – il Pci – sino alla fine; per essere poi abbandonata di colpo, guardandosi bene dal pronunciare una sola parola. Un comportamento che non saprei dire se più politicamente disastroso o moralmente vergognoso. E tutto questo senza che nessuno – o quasi – degli intellettuali che pure si erano completamente riconosciuti in quella dottrina sentisse il bisogno di intervenire. La vittoria della destra – di questa destra – è cominciata allora: da quell'incredibile silenzio»¹⁰.

⁹ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 1", par. 2.

¹⁰ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 1", par. 2.

4. La caratteristica fondamentale dell'intero periodo della *seconda sinistra*¹¹ fu dunque – Secondo Schiavone – l'*identificazione del lavoro con l'eguaglianza*. Che doveva dare luogo non solo a una *eguaglianza formale* ma anche a una *eguaglianza sostanziale*. Il socialismo o comunismo reale era concepito come la terra dell'eguaglianza sostanziale. La fine dell'Unione sovietica significò non solo la fine del socialismo, ma anche la fine del connubio tra lavoro ed eguaglianza sostanziale. In altri termini, significò la fine dell'età del lavoro. Ciò non significherà evidentemente la *fine effettiva del lavoro*, inteso come attività e funzione sociale, bensì la fine del *lavorismo*, cioè della *ideologia del lavoro*. Se vogliamo, la fine della *identificazione stretta tra il cittadino e il lavoratore*. Una traccia di questa identificazione, peraltro del tutto priva di effetti di sostanza, resta nell'art. 1 della nostra Costituzione.



A GARLAND FOR MAY-DAY 1895
DEDICATED TO THE WORKERS BY WALTER CRANE

Secondo Schiavone: «Quel che stava accadendo era, semplicemente, che la trasformazione in atto aveva fatto sparire il contesto sociale e culturale in cui avevano vissuto sino ad allora i partiti progressisti in Occidente: e niente potrà mai restituircelo. Perché con l'età del lavoro finiva anche l'età della lotta di classe, che era connessa a un modo di strutturarsi delle società occidentali che oggi quasi non esiste più. Un epilogo che la sinistra non ha ancora assorbito e metabolizzato, e che riempie tuttora di sé il nostro tempo: la cui importanza, sebbene le conseguenze non smettano di colpirci e di disorientarci, non è stata ancora colta né dal punto di vista storico, né da quello concettuale, della teoria, se non da qualche isolato, grande sociologo. I giovani in particolare non se ne rendono conto, a meno che non gli venga precisamente spiegato, anche se – senza esserne consapevoli – ne vivono sulla propria pelle le conseguenze: tanto i più felici tra loro come i più sfortunati. Ed è sotto le macerie di questo mondo che giace il corpo della sinistra, non solo in Italia, ma più o meno in tutto l'Occidente: a pezzi, per quanto ricoperto di alloro»¹². Il sociologo cui l'Autore allude nel testo è Alan Touraine.

¹¹ Si veda sempre la nostra Appendice.

¹² Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 1", par. 3.

È vero o non è vero che il mondo sociale della seconda sinistra è finito definitivamente? Se si vuol procedere oltre, con una nuova sinistra, indubbiamente bisogna prenderne atto. La fine dell'identificazione stretta tra cittadino e lavoratore ha costituito per la sinistra un processo lungo e travagliato che – almeno nel nostro Paese – non sembra neanche del tutto terminato¹³. Soprattutto per il fatto che la sinistra per un paio di secoli aveva parlato soprattutto di *lavoratori* e nel nostro Paese aveva poca dimestichezza con le nozioni relative al cittadino e alla cittadinanza, cioè con le nozioni relative al *pensiero liberale e democratico* (quello che, secondo Hobsbawm¹⁴, ha caratterizzato la *prima sinistra*).

5. Le trasformazioni tecnologiche ed economiche hanno dunque portato al tramonto della prospettiva della lotta di classe e alla sparizione della soggettività stessa della classe operaia. Che costituiva il *riferimento sociale* della sinistra, il cosiddetto *popolo della sinistra*¹⁵. La perdita del riferimento sociale fu dunque soprattutto un effetto dei grandi processi storici che non furono adeguatamente compresi e problematizzati. La poca dimestichezza della sinistra con il pensiero democratico rendeva poco appetibile l'idea che si potesse pensare a un partito semplicemente di cittadini. Il rifiuto della *democrazia borghese* avvenuto col *Manifesto* di Marx sembrava irreversibile. Cominciò così un inutile viaggio alla ricerca del *soggetto trasformatore alternativo*. Si fecero numerosi tentativi. Il Terzo mondo e le sue rivoluzioni, gli emarginati, le donne, i poveri, gli immigrati, gli scontenti della globalizzazione, i movimenti monotematici per le grandi cause. Si fecero vani tentativi di ripetere quello stesso schema che risale addirittura al giovane Marx. Trovare cioè un soggetto politico che emancipando se stesso riesca a emancipare l'intera umanità. Inutile dire che il soggetto rivoluzionario alternativo non fu mai trovato. In realtà le



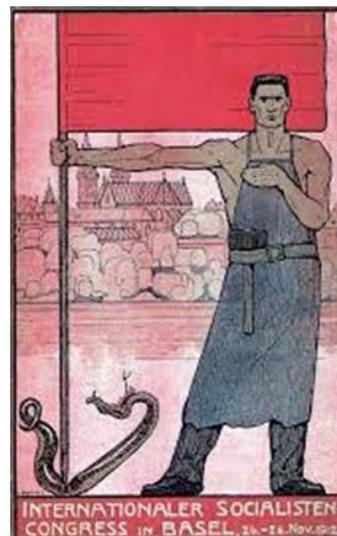
¹³ Ad esempio, la scissione del PD del 2017 ha dato vita a un partito denominato “Articolo 1”, con riferimento palese alla *identificazione tra cittadino e lavoratore*. Si veda la mia analisi di allora sulla natura di questa formazione politica. Cfr. [Finestre rotte: Cosa resterà della scissione del PD?](#)

¹⁴ Si veda in appendice.

¹⁵ L'uso del termine *popolo* al posto di *classe* è un pietoso mascheramento per occultare il fatto che la classe – semmai ci sia stata – ora non c'è proprio più.

sinistre hanno continuato a perdere consensi e quello che era il popolo della sinistra si è spostato sempre più verso la destra.

Schiavone qui ha il merito di dire con chiarezza quale sia oggi – secondo lui – la sola soluzione possibile: «Staccare [...] definitivamente l'idea di sinistra da qualunque idea di socialismo, con la quale ogni politica progressista si era più o meno identificata sin dalla nascita: un'idea che aveva ormai il sapore arcaico del ferro, del vapore e del carbone. E, di conseguenza, staccare l'idea di eguaglianza – che, se poggiata su nuove basi, mantiene, eccome, tutta la sua attualità – dall'idea di lavoro (e di socialismo); e la figura del cittadino da quella del lavoratore. Ricongiungere direttamente, in altri



termini, sinistra e (nuova) eguaglianza, senza passare attraverso il lavoro e il socialismo: come non è stato mai fatto nella modernità dopo la rivoluzione industriale. Mettere in campo un'idea diversa di sinistra per un'idea inedita di eguaglianza: lontane tutt'e due dal mito della socializzazione attraverso il lavoro, ma capaci di svilupparsi in un mondo ormai invaso dalle differenze e dal moltiplicarsi delle soggettività. E collocate entrambe in uno spazio culturale e strategico frutto di una prospettiva finalmente davvero inclusiva e globale, che solo ora – non prima, come sbagliando si pensava – è possibile permettersi. Andando oltre la catastrofe irreversibile del socialismo, e oltre la fine della centralità del lavoro operaio: della classe operaia come classe generale che liberando sé stessa avrebbe liberato l'intera umanità, secondo la formula bellissima ma piena di inganni delle nostre illusioni di una volta»¹⁶.

Sono parole, in un certo senso liberatorie, che hanno il merito di dare una sana scrollata a tutti coloro che hanno avuto in passato una formazione di sinistra, a tutti coloro che ancora albergano i fantasmi inconsci del *sol dell'avvenire*. A tutti coloro che ancora subiscono gli effetti deleteri della *diseducazione comunista*¹⁷.

¹⁶ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 1”, par. 3.

¹⁷ La *diseducazione comunista* è quella che – tra l'altro – ha impedito e impedisce tuttora di concepire il *cittadino democratico* come unico riferimento della politica progressista.



6. Questo però significa – a nostro modesto avviso – tornare a prima della seconda sinistra, alla prima sinistra, quella liberaldemocratica¹⁸. La prospettiva, detta in soldoni, è quella di riprendere in mano il filone dell'*emancipazione del cittadino*. L'emancipazione del lavoratore (che sarà comunque sempre degna di rilievo) sarà solo un'implicazione, una conseguenza della prima. Schiavone addirittura interpreta questo nuovo programma come un recupero di una *prospettiva umanistica* del tutto coerente con lo sviluppo storico della civiltà occidentale. Una prospettiva la cui realizzazione *solo ora* è divenuta possibile: «È indispensabile avere chiarezza e saper distinguere. L'idea fondante della sinistra, che ne racchiude tutto il cammino ed esprime un principio che sta nell'anima dell'Occidente sin dall'antichità greca, è l'emancipazione dell'umano, di tutto l'umano; non il socialismo: che è stato solo un mezzo per raggiungere quell'obiettivo, ma non il fine, anche se spesso le due cose sono state confuse. E oggi proprio quella meta è diventata realistica come mai prima, grazie all'aumento vertiginoso di potenza che la rivoluzione tecnologica sta mettendo a nostra disposizione: solo che la si sappia usare nel verso giusto. Bisogna perciò andar oltre, con un pensiero in grado per prima cosa di restituirci un'immagine attendibile del mondo, e con una visione capace di guardare lontano: virtù oggi rare, che dobbiamo saper ritrovare. Non ne va solo del futuro della sinistra. Ne va del futuro di tutti»¹⁹.



Insomma, arrovellarsi perché la sinistra abbia perso il consenso dei poveri (o degli emarginati, o di altre fumose categorie sociali) non serve a nulla. I poveri *de facto* non rappresentano il modello per costruire la nuova società e per emancipare l'umanità. I poveri non sono l'avanguardia nuova. Non sono il modello di umanità cui ci si debba riferire (anche se, ovviamente, rientrano a pieno titolo in un progetto di emancipazione umana). Infatti nella prassi politica comune – lo si vede tutti giorni – sono perfettamente compatibili con le ideologie e le politiche della destra. Poveri, emarginati e lavoratori votano tranquillamente i

¹⁸ Mi riferisco qui alla catalogazione delle diverse sinistre operata da Hobsbawm (cfr. Hobsbawm 1999). Egli distingue tra una prima, una seconda e una terza sinistra. La prima sinistra è la sinistra liberaldemocratica. La seconda sinistra quella socialista, mentre la terza sinistra è quella che si dovrebbe ancora costruire. Si veda l'appendice.

¹⁹ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 1", par. 3.

partiti di destra. Insomma, in estrema sintesi, il *poverismo* non è il rimedio ai limiti ormai storici del *lavorismo*.

7. Chiarita la questione di fondo, possiamo accingerci a passare ai temi del secondo capitolo. Un altro nodo fondamentale, nella ricostruzione della sinistra nuova, è quello della politica. Qui abbiamo ravvisato tuttavia un qualche limite nel ragionamento di Schiavone. Un *non sequitur* rispetto alle sue precedenti argomentazioni. Il vecchio manifesto marxiano, dopo la descrizione delle condizioni materiali del proletariato che contribuivano a costruire la *classe in sé*, si affannava a spiegare come quelle condizioni materiali stesse avrebbero contribuito ad alimentare la *coscienza di classe*, la nuova soggettività che avrebbe lottato per quel modello di eguaglianza e di cittadinanza basata sul lavoro. Il capitolo sulla *nuova politica* Schiavone avrebbe dovuto scriverlo *dopo*, alla fine, dopo l'individuazione del nuovo modello di eguaglianza da proporre non più ai compagni ma, evidentemente, ai *citoyens*. (Si veda oltre). Collocato invece in questa posizione, finisce per risultare sconnesso dal ragionamento generale e dunque piuttosto generico.

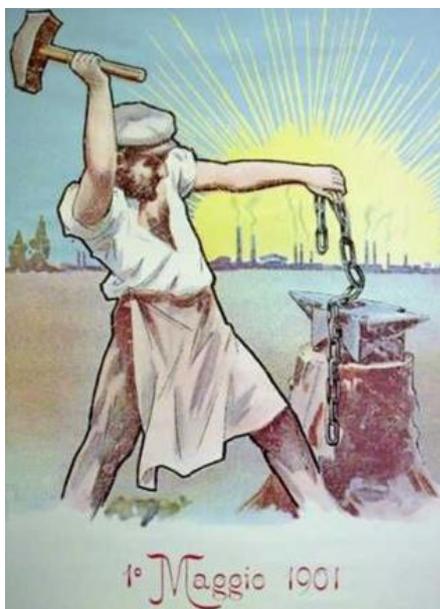
8. Seguiamo comunque le argomentazioni proposte da Schiavone perché hanno comunque qualcosa di interessante da dire rispetto al dibattito attuale. È universalmente riconosciuto che le democrazie occidentali attraversino una *crisi della politica*. C'è una enorme letteratura in proposito. Schiavone riconduce questa crisi a due questioni principali. La prima è la *selezione della classe dirigente* e la seconda è quella della *partecipazione politica*.

La crisi della politica nelle democrazie occidentali sarebbe strettamente connessa alla diffusione del populismo. Purtroppo Schiavone non è il grado di dire, a partire dal suo modello, se il populismo sia la causa o l'effetto della crisi della sinistra tradizionale. Noi propendiamo per sostenere che il populismo sia piuttosto un effetto. Il populismo altro non è se non la ricerca dell'*ennesimo soggetto trasformatore*, di un nuovo prota-



gonista della storia. Il *popolo* (termine quanto mai generico) messo al posto del lavoratore. Secondo la nostra analisi, il crollo della sinistra di classe – è successo visibilmente in tutti i Paesi dell’Est Europa – ha portato alla luce l’*etno-nazionalismo* e il *sovranismo*. Quello stesso che si è manifestato nella Ex Jugoslavia e che si manifesta oggi in Russia. Il populismo è l’ultimo disastroso esito della ricerca del soggetto sociale rivoluzionario. Com’è noto, il populismo è assai flessibile e può avere versioni sia di *destra* sia di *sinistra*. In Italia, dove gli orfani della sinistra di classe sono davvero molti (questo perché avevamo il maggior partito comunista dell’Occidente), li abbiamo avuti entrambi: la *classe operaia*, dopo la fine della civiltà del lavoro, ha ahimè riempito le file dell’*etno-nazionalismo* leghista e ha riempito le file del movimentismo del M5S. Poiché la politica era sempre stata identificata con la lotta di classe (*soft* o *hard* che fosse) la fine della lotta di classe è stata percepita *ipso facto* come *fine della politica*. La sinistra non conosceva altra politica che quella. Di qui il sostantivo e progressivo *declino della politica*, che ha portato la sinistra nell’attuale situazione di sfacelo.

In ogni caso Schiavone è ben consapevole nell’esigenza di andare oltre il populismo che poi si sostanzia nell’*antipolitica* e nel *rifiuto dello Stato*. Nella proposizione di scorciatoie illusorie, risoltrici di tutti i problemi. Afferma Schiavone: «Riportare i cittadini – e i giovani in particolare – alla politica è dunque il primo compito di una sinistra tornata in piedi. Stare a sinistra questo innanzitutto significa, oggi: riconquistare alla politica



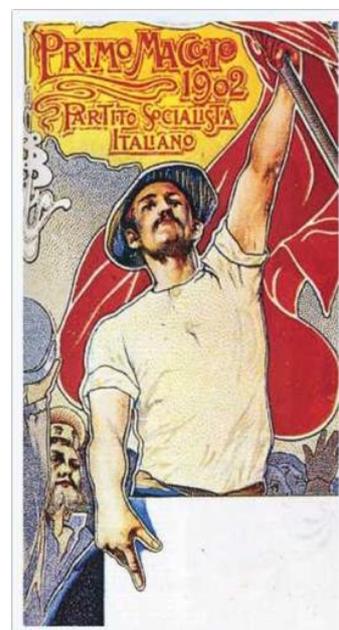
lo spazio e il consenso perduti, ridarle sovranità, e con quest’ultima restituirle etica e conoscenza. Garantirle finalmente un orizzonte all’altezza dei problemi e delle opportunità che abbiamo di fronte»²⁰. Non si può non essere d’accordo. Tuttavia Schiavone non coglie che con la lotta di classe se n’è andato anche un preciso specifico significato della politica, con tutto quel che era compreso: la partecipazione, la militanza, la specifica cultura politica della sinistra, un preciso modello d’impegno e di socialità. Un effettivo *ritorno alla politica* (di questo

²⁰ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 2”, par. 3.

si tratta) dovrebbe essere in grado di produrre un equivalente di quel che si è perso. Su basi diverse, certo. Ma deve essere un equivalente.

Secondo Schiavone, la nuova politica dovrebbe essere connessa indissolubilmente con il *progetto politico europeo*. Per questo si tratta di andare oltre all'idea di nazione (altra nozione novecentesca da superare, per Schiavone, insieme a quella di classe). Qui Schiavone riprende implicitamente il riferimento alla cittadinanza nella forma di una *comune cittadinanza europea*. Afferma Schiavone: «Credo sia il momento di lanciare l'idea di una Costituente per la nascita di una sinistra d'Europa – da portare tra i cittadini dei diversi Paesi coinvolti e non solo nel Parlamento di Bruxelles: per la formazione di un partito progressista da Madrid a Berlino, da Parigi a Roma, in grado di proporre obiettivi e programmi condivisi, pur nella pluralità delle sue culture e delle sue ispirazioni»²¹. Evidentemente l'Europa non può funzionare come patria nazionale. Non può essere costruita con l'etno-nazionalismo. Per la costruzione di una comune patria europea non nazionale occorre mettere in campo quello che Habermas ha chiamato *patriottismo della costituzione*. Ne ha parlato a lungo il nostro Rusconi.

Val la pena di aggiungere, da parte nostra, anche l'esigenza improrogabile di un *sindacato unitario europeo*. Chi scrive ha iniziato la sua prima esperienza sindacale una cinquantina di anni fa, sentendo continuamente pronunciare, in quegli ambienti, la litania della *unità sindacale*. La divisione delle sigle sindacali poteva avere un senso all'epoca della *cinghia di trasmissione* tra lotta economica e lotta politica, nel contesto della civiltà del lavoro e della lotta di classe. Ora i residui divisivi di quella stagione continuano a intralciare la lotta economica dei cittadini/ lavoratori. A maggior ragione poi, le organizzazioni sindacali – nate tutte nella stagione della seconda sinistra – dovrebbero essere in prima file nel *darsi una struttura europea*, poiché i problemi dei cittadini / lavoratori sono sempre più dipendenti dal livello decisionale europeo. Schiavone non ne parla ma penso sarebbe perfettamente d'accordo. Adombra perfino l'esigenza di un *coordinamento*



²¹ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 2”, par. 3.

globale dei progressisti, almeno in Occidente. Si tratterebbe di una continuazione della vecchia idea dell'*Internazionale dei lavoratori*, che nella sua versione originaria fu più o meno limitata all'Europa ottocentesca. Una democratica *Internazionale dei cittadini*.

9. L'altro problema connesso alla crisi della politica è quello della *crisi dei partiti*. L'analisi di Schiavone qui mi è parsa ahimè piuttosto sbrigativa e decisamente carente. Mi proverò ad aggiungere qualcosa di appena più sostanzioso. Com'è noto, la tradizione dell'eguaglianza lavorista europea aveva dato origine a un modello di *partito di massa* (il partito della tradizione socialdemocratica tedesca) che aveva una caratteristica fondamentale: quella di riprodurre nel partito le procedure egualitarie della democrazia formale. Sappiamo bene che quelle strutture non erano perfette, tanto che furono minuziosamente analizzate e criticate²². Tuttavia quelle strutture



ebbero una loro efficacia e si diffusero tosto anche presso i partiti notabili, tanto da caratterizzare poi un'intera epoca della politica europea. Restavano fuori da un lato il modello di partito nord americano (una tradizione notevolmente diversa, dove comunque la democrazia era recuperata sul piano dell'investitura diretta del leader/notabile) e dall'altro dai modelli di partito di stampo leninista (dove la democrazia interna era sacrificata in nome della compattezza "militare" dell'organizzazione). È rilevante il fatto che sia il modello socialdemocratico, sia il modello leninista si mostrarono funzionali in un modo o nell'altro al quadro storico della lotta di classe. Si tratta allora di capire se – essendo venuta meno la civiltà del lavoro e della lotta di classe – la sinistra nuova debba anche rinunciare alla sua forma partitica tradizionale, quella di derivazione socialdemocratica (quella leninista la possiamo trascurare poiché non ha passato il *test* della storia). Si tratta cioè di capire se, modificando i contenuti, la forma organizzativa si può salvare.

Indubbiamente, la crisi dei tre partiti di massa italiani che più di tutti avevano adottato e impersonato il modello organizzativo tedesco (PCI,

²² Il Riferimento ovvio va agli studi degli elitisti, tra cui Roberto Michels.

DC, PSI) ha comportato anche l'insorgenza di una sfiducia verso quel modello. E la ricerca di nuovi modelli sperimentali. L'unico partito nuovo che ha adottato un modello approssimativamente *leninista* è stata la Lega Nord (oltre a qualche cespuglio di estrema sinistra). Abbiamo avuto poi l'epoca dei *partitini personali*, le cui regole di democrazia interna lasciavano alquanto a desiderare. Compresi i *movimenti personali*, che poi hanno sviluppato la deriva populista. Abbiamo nel nostro Paese due casi principali di *sperimentalismo* di nuove strutture organizzative: il M5S e il PD. Non possiamo qui entrare nel merito, ma col senno di poi si può dire che abbiano fallito entrambi. Lasciando una pesante incertezza su quale sia la forma partito adatta per la sinistra nuova. Il modello partitico/ movimentista del M5S è stato indubbiamente il più ambizioso, essendo fondato sulla pretesa novità del *direttismo*²³ e sullo strumento organizzativo della *rete*. Dopo un successo momentaneo, dovuto anche alle doti personali di Beppe Grillo nel gestire le adunate e gli spettacoli di piazza, il modello organizzativo grillino ha mostrato le gravi insufficienze tanto da divenire un *partito proprietario*, da produrre una sequela di espulsioni/scissioni da partito staliniano, e da mostrare un livello di dibattito politico interno prossimo allo zero. Alla faccia della democrazia diretta! Il PD ha invece scimmiettato il modello della democrazia americana, un modello con forti residui sette-ottocenteschi, una democrazia del leader che ha costantemente confuso il dibattito circa la linea politica con la scelta delle persone attraverso le primarie. Su questo argomento ho avuto modo di produrre una serie di analisi approfondite. Tutte reperibili sul mio blog. Chi abbia voglia di entrare nel merito dei *gravi limiti organizzativi* del PD odierno può studiare seriamente i due splendidi saggi di Antonio Floridia sull'argomento²⁴.

In ogni caso, il modello organizzativo del PD ha fallito miseramente, alimentando un sistema correntizio nient'affatto democratico e riducendo il PD stesso ai minimi termini. Gli ultimi ad accorgersene sono proprio quelli del PD. L'ultimo Congresso ha mostrato limiti evidenti proprio a livello di democrazia interna e



²³ La teoria della *democrazia diretta*.

²⁴ Cfr. Floridia 2021 e Floridia 2022.

partecipazione, contrapponendo la scelta degli iscritti a quella degli elettori. Al di là della scelta del nuovo segretario, il PD attuale sembra non mostrare alcuna consapevolezza critica circa il fallimento sostanziale del suo modello organizzativo sperimentale originario. Tutte le grandi *promesse di cambiamento interno* per ora restano sulla carta delle mozioni dei diversi candidati. Staremo a vedere.

Schiavone non entra nel merito della questione della democrazia interna dei partiti – come invece avrebbe dovuto fare, proprio a partire dalla sua impostazione. Secondo l'Autore, veniamo da una stagione di attacco ai partiti e ugualmente da una stagione di tentativi di trovare delle *alternative ai partiti*. Alternative che sono puntualmente fallite. Dichiarò Schiavone: «In realtà, bisogna convincersi che i partiti servono, sono consustanziali alla forma rappresentativa della democrazia, e non se ne può fare a meno. Senza, non c'è politica e non c'è democrazia, almeno nelle forme che oggi conosciamo e che ancora ci appaiono prive di alternative credibili. Il pluralismo delle opinioni, l'articolazione delle differenze, senza delle quali non può formarsi nessuna dialettica democratica che abbia un minimo di affidabilità, richiedono necessariamente la presenza di una mediazione. Che le diversità si solidifichino e prendano consistenza strutturandosi in raggruppamenti politici distinti, in competizione fra loro»²⁵. Sembra che Schiavone pensi che i partiti in termini organizzativi siano il male, ma che *occorre rassegnarsi* perché i partiti servono. Su queste basi non si va molto lontano.

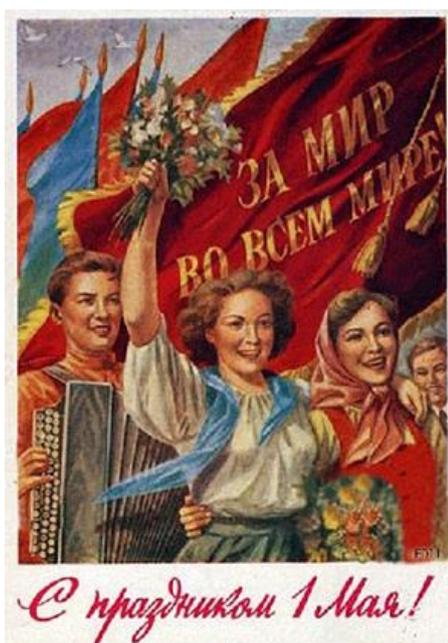
Prosegue nella sua analisi: «Il punto è che il modello che si era delineato in Italia al culmine della «Repubblica dei partiti» – cioè di un partito a trama forte, densa di consistenza burocratica e di apparati territoriali – deve essere oggi rimesso seriamente in discussione senza però che questo significhi in alcun modo rinunciare alla funzione da esso svolta nell'organizzazione della politica. E ci sono molte ragioni per essere convinti che questo tipo di revisione debba riguardare soprattutto la sinistra, e che si debba approfittare della fa-



²⁵ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 2”, par. 3.

se costituente di cui comunque non si potrà fare a meno per ridisegnare completamente il profilo del soggetto cui consegnare la rinascita»²⁶. Si tratta di una proposta alquanto generica. Schiavone avanza in pratica due proposte: quella del “partito ponte” e quella del “partito laboratorio” che, se non andiamo errati, sono vicine al dibattito portato avanti nel PD da Fabrizio Barca e poi affossato da Renzi. Echi di tutto ciò si sono avuti nelle famose mozioni dei candidati al Congresso del PD. Anche qui, staremo a vedere. Schiavone in generale non sembra prendere sul serio la questione organizzativa, quando invece a nostro giudizio è una delle questioni principali.

10. Il terzo capitolo del saggio di Schiavone ha per titolo *Lo sguardo critico sul presente*. Qui l'Autore si occupa dell'avvenuta *sparizione della critica* dall'orizzonte culturale della sinistra. E cioè anche della rottura della sinistra con gli intellettuali e più in generale con l'attività della *produzione culturale*. Il posto della critica culturale – questa è una mia aggiunta – è stato scandalosamente preso dall'*amministrazione delle cose*. Generazioni di grigi amministratori hanno occupato il posto dei politici che un tempo avevano una statura intellettuale, scrivevano saggi impegnativi, dirigevano giornali e case editrici, e soprattutto, sapevano scrivere qualcosa di più dei *tweet*. Vi è mai capitato di leggere anche solo un articolo scritto *di pugno* da Bonaccini o dalla Schlein? Ma questi sanno scrivere? O *twittano* soltanto? Sono loro che scrivono quei libri di *autopromozione elettorale* che circolano, che nessuno legge e che non resteranno certamente nelle cronache letterarie? Sul divorzio tra intellettuali e politica ho già citato il recente Caravale 2023.



Afferma in proposito Schiavone, riallacciandosi ovviamente alla prospettiva di una critica illuministica: «Non c'è sinistra senza pensiero critico. Non c'è sinistra senza mettere in questione l'ordine del presente. Lo abbiamo a lungo dimenticato. Dobbiamo riportarlo al centro del nostro

²⁶ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 2”, par. 3.



orizzonte. La sinistra, in Italia e in Europa (per l’America il discorso sarebbe in parte diverso), ha confuso la fine della lotta di classe con la fine di un atteggiamento critico di fronte alla realtà contemporanea. Ha confuso la fine del comunismo con l’obbligo intellettuale, prima ancora che politico, di accettare l’ineluttabilità della disciplina tecnocapitalistica del mondo come oggi si configura. E le sparute minoranze che non lo hanno fatto sono riuscite a opporsi a un simile abbaglio solo nel nome di un impossibile ritorno a ciò che abbiamo perduto. Si sono comportate da orfane del comunismo, ostinate a proporre di nuovo una strada che non esiste più»²⁷. Adeguarsi all’esistente o riprodurre la tradizione sono per la sinistra reale solo due facce della stessa medaglia.

Il problema è allora quello di definire in modo nuovo il *tipo di critica* di cui la sinistra nuova si deve occupare e soprattutto il suo oggetto. Non si può evidentemente tornare al modello della critica marxista al capitalismo. Schiavone indica due principali oggetti intorno ai quali la sinistra dovrebbe recuperare un’attenzione critica rinnovata: la *tecnica* e il *capitalismo*. Si potrebbe dire di primo acchito che qui non ci sia nulla di nuovo. In realtà per Schiavone si tratta di mutare radicalmente l’impostazione generale di questa critica. Tecnica e capitalismo – mi permetto di aggiungere – non vanno combattuti con i toni diffusi dei molteplici intellettuali che cantano l’*avvento del nichilismo* e il *declino dell’Occidente*²⁸ – e che si spacciano per sinistra – ma vanno criticati affinché questi possano affermarsi proficuamente nel migliore dei modi, a beneficio di tutti. Alla *critica disfattista* occorre contrapporre una rinnovata *critica progressista*. La critica rigorosa non deve necessariamente essere disfattista. Deve essere costruttiva.

11. Va riconosciuto che Schiavone è uno dei pochi intellettuali italiani postmarxisti che non si è unito all’universale piagnisteo reazionario *alla moda* contro la tecnica (no-



²⁷ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 3”, par. 1.

²⁸ Si veda il mio recente intervento, pubblicato su Città Futura, sull’ultimo libro di Diego Fusaro *La fine del cristianesimo*. Finestre rotte: Note sparse intorno alla fine annunciata della trascendenza.

nostante alcune sue simpatie foucaultiane che traspaiono anche in questo libretto). Un altro ben noto nel nostro Paese è Maurizio Ferraris.

Dice Schiavone a proposito della tecnica: «La tecnica è potenza. Non è un dato metafisico, non si alimenta di forze incontrollabili. L'idea che essa in quanto tale nasconda una sua malefica oscurità, e che il suo intensificarsi non faccia che allargare questo fondo buio e insondabile, non nasconde una verità originaria da riportare alla luce, ma piuttosto un remoto terrore nutrito dalla nostra specie, connesso alla presa di coscienza delle proprie illimitate capacità. È il timore dell'onnipotenza, ben riflesso nel racconto biblico del peccato originale: del presunto carattere antiuomo del troppo sapere, se spinto fino al punto da spezzare la barriera della finitezza. Ma la tecnica è solo storia: dalla prima volta in cui un ramo caduto o spezzato è stato usato come un bastone, fino al funzionamento dell'ultimo acceleratore di particelle. In essa c'è solo la pulsione umana, tutta evolutiva, a padroneggiare ciò che abbiamo intorno e dentro di noi per salvarci dall'ignoto, dal pericolo del non conosciuto. E c'è l'attitudine ad acquisire conoscenza e controllo: una spinta primaria che coincide con la nostra stessa forma biologica. Questione del tutto diversa è invece il suo uso sociale [...]»²⁹.

La tecnica, insomma, non ha nulla di dis-umano. Noi stessi *siamo tecnica*, come sostiene Ferraris con fondate argomentazioni³⁰. Quel che siamo, quel che stiamo diventando, lo dobbiamo alla tecnica. La tecnica comprende in sé eccezionali possibilità di liberazione e di invenzione dell'umano (che dipendono tuttavia dall'uso che ne sapremo fare).

In generale, aggiunge Schiavone sulla tecnica: «Più la tecnica diventa potente, sia pur sempre all'interno di rapporti di produzione capitalistici, maggiore risulta penetrante la sua forza trasformatrice, più rende sicure e stabili le condizioni materiali delle nostre vite (cibo,



²⁹ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 3", par. 1.

³⁰ Cfr. Ferraris 2021.

salute, altri beni di consumo primari), tanto più essa consente alle menti di sentirsi meno dipendenti da costrizioni oggettive, e di allargare le proprie vedute fino a renderle universali. E permette alla nostra etica di non restare prigioniera di vincoli imposti solo dalla limitatezza delle risorse disponibili, e di poter concepire l'interezza dell'umano nella sua unità, senza distinzioni e senza gerarchie: e di dare a questa scoperta la forza di una legge morale, il potere di una regola da non infrangere. Di conquistare alla nostra intelligenza la capacità di scoprire nuove connessioni e nuovi equilibri, e di non confondere pratiche sociali determinate solo dalla storia con principi imposti dalla prescrittività della natura. In altri termini: l'aumento di potenza della tecnica accresce la nostra libertà e la nostra capacità di autodeterminarci. O per essere più precisi: l'incremento di potere della tecnica crea le premesse indispensabili perché l'umano possa liberarsi, fino a concepire sé stesso nella sua totale integrità, e nelle potenzialità infinite racchiuse nelle finitezze delle singole vite che lo esprimono. Non è quindi il progresso tecnologico in quanto tale a diventare direttamente emancipazione. Esso determina solo le condizioni per rendere possibili nuovi dispositivi sociali sempre meno costrittivi, differenti quadri culturali, modelli etici più includenti e tendenzialmente universali. Sono questi cambiamenti a creare più libertà e maggiore emancipazione: le quali a loro volta possono gettare le basi per nuove acquisizioni scientifiche e tecnologiche, e quadri sociali ancora più avanzati a livello globale. Ed è in questo modo, attraverso questo circuito – dove si intrecciavano scienza, tecnica e umanesimo – che l'Occidente, e prima ancora l'Europa, che è stata a lungo la parte tecnologicamente più avanzata del pianeta, sono presto diventati anche il luogo dei diritti e delle libertà: certo molte volte calpestati o negati, ma pur sempre dichiarati come irrinunciabili³¹». Qui Schiavone invoca un radicale cambiamento di prospettiva. La tecnica dunque, con tutte le cautele critiche che si vogliono adottare, accresce la nostra libertà e la nostra capacità di autodeterminarci. *Altro che nichilismo!* Sarà il caso dunque di liberarsi della cultura piagnona dei postmoderni (che sono in gran parte post marxisti), una cultura che è solo una reazione inconsulta di fronte a novità che non si sanno governare.

³¹ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 3", par. 3.

12. Lo stesso capovolgimento di prospettiva va fatto sul capitalismo. Per Schiavone si tratta di realizzare una *nuova analisi del capitalismo*. Il capitalismo è un fenomeno storico e noi stiamo assistendo a un'importante trasformazione del capitalismo. Occorre prendere atto della fine, almeno in Occidente del capitalismo industriale classico, al quale si era contrapposta la vecchia sinistra. Da decenni, dopo uno studio approfondito della letteratura allora disponibile, ci eravamo personalmente convinti che l'analisi marxiana e marxista del capitalismo fosse *completamente sbagliata*. Già riferita al capitalismo dei tempi suoi. La *teoria del valore* di Marx non ha alcun fondamento, è solo aristotelismo scolastico. A maggior ragione la sua teoria è inapplicabile al capitalismo odierno. La teoria marxista è oltretutto andata incontro a un'impressionante falsificazione da parte della storia. Le aberrazioni della Cina (tuttora comunista!), la follia criminale di Milošević e di Putin, il delirio di Kim Jong-un. Non dimentichiamo tuttavia anche l'ineffabile Pol-pot che aveva imparato il marxismo a Parigi.

Secondo Schiavone, nella nuova configurazione capitalistica che si prospetta: «[...] lo sfruttamento classico – quello che una volta si chiamava l'estrazione del plusvalore attraverso il pluslavoro, il lavoro cioè erogato ma non retribuito – è riservato solo alle forme di lavoro a più bassa densità tecnologica, dove continua a prevalere l'aspetto puramente quantitativo dell'attività umana. Esso è lavoro ormai senza difesa; diventato economicamente e socialmente marginale, perché attraverso di esso non passa nulla di decisivo per il capitale, e nemmeno per la società nel suo insieme. Mentre quanto più il lavoro incorpora competenze complesse – e oggi accade per fasce sempre più vaste di lavoratori, a diversi livelli – tanto più il suo rapporto con il capitale si fa equilibrato, e la differenza fra i loro redditi tende a diminuire. Perché il valore delle merci dipende ormai dalla tecnologia in esse incorporata, e non più dalla quantità di lavoro vivo necessario a produrle, perciò diminuisce il bisogno di nuovo



sfruttamento da parte del capitale (un fenomeno che Marx stesso aveva nebulosamente intuito, senza trarne le dovute conseguenze)»³².

Si noti che lo Schiavone persiste, nonostante tutto, nell'uso di certo vocabolario marxiano (“lavoro vivo”, ...). Segno questo del radicamento dell'apparato concettuale marxiano anche nel nostro linguaggio comune odierno. Anche nel linguaggio “critico”. La critica di Schiavone – se rigorosamente adottata – ha notevoli conseguenze per una nuova sinistra. Si tratta di operare una distinzione, all'interno del capitalismo, tra le *persistenze tradizionali del vecchio mondo industriale*, che andranno via via superate e il *carattere innovativo del capitalismo nell'ambito dei settori più avanzati*. Questo significa che la sinistra nuova deve accingersi a convivere nella maniera migliore con il capitalismo, senza pregiudizi e demonizzazioni, criticandone duramente e correggendone gli aspetti deleteri. Questo significa che la nuova sinistra dovrà elaborare una teoria matura intorno alle modalità di rapporto tra *Stato e mercato*.

Su questo punto Schiavone è oltremodo chiaro: «È chiaro che in questo scenario la creazione di merci materiali a media e bassa densità tecnologica non scompare del tutto; né scompare il lavoro meccanicamente esecutivo: ma entrambi vedranno diminuiti progressivamente i loro addetti, in parte sostituiti da macchine dotate di intelligenza artificiale, in parte delocalizzati in aree geografiche al di fuori dell'Occidente, dove per ora il loro costo è minore. Soprattutto, quei lavori diventano in un certo senso residuali, scaduti rispetto al cuore produttivo del sistema. E poiché non sono collegati a più nulla di decisivo per gli equilibri dell'intera struttura – diversamente da quanto succedeva per il lavoro operaio di una volta, che era invece al centro di tutti i principali processi produttivi di tipo industriale – essi non sono in grado di difendersi da forme anche estreme di sfruttamento, che però non costituiscono più contraddizioni rilevanti rispetto all'insieme del dispositivo economico»³³. Si tratta allora di distinguere. Indubbiamente ci possono essere dei contraccolpi. Nei settori più arretrati possono comparire addirittura forme di *lavoro servile* o di *schiavitù*. I cattivi lavori



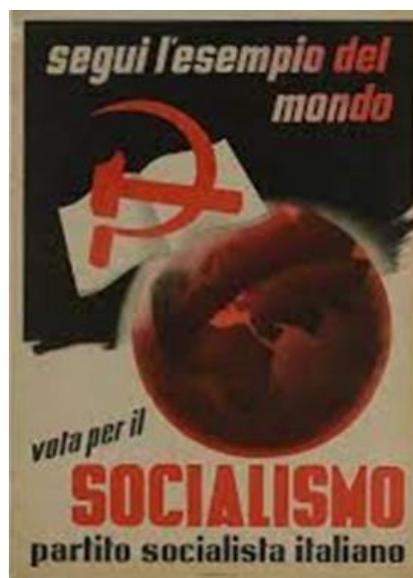
³² Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 3”, par. 3.

³³ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 3”, par. 3.

andranno dunque progressivamente aboliti e sostituiti da lavori più a misura d'uomo. Questo non avverrà automaticamente e dovrà essere posto come *obiettivo politico*.

Allora: «[...] la sinistra deve ritrovare la forza – intellettuale, prima ancora che politica – di rimettere il capitale sotto la sua lente d'ingrandimento, di sottoporlo nuovamente al proprio esame critico. Non per porre all'ordine del giorno la sua fine, ma per misurarne le azioni e le strategie sul parametro – etico, prima ancora che politico – del bene comune della specie; valutarne l'eventuale distanza, e predisporre quanto necessario perché quella lontananza si riduca il più possibile. Riuscire a opporre cioè la razionalità universale e impersonale dell'umano a quella pur sempre specifica e particolaristica della produzione capitalistica. Questo confronto dovrebbe diventare l'anima della sua politica»³⁴. Questo in generale significa che la sinistra deve essere in grado di *rigettare il suo attuale piatto pragmatismo*, che poi diventa assuefazione, *adattamento al mondo* così com'è, e sottoporre la propria azione a un indirizzo etico politico che abbia una solida fondazione nella propria visione del mondo, nella propria filosofia, nella propria nuova cultura politica. In altri termini, il capitalismo, l'economia di mercato, *va governato* e spetta alla nuova politica della sinistra *mostrare come questo sia possibile*. Rispetto al vecchio marxismo, si tratta di riconoscere una buona volta il *primato delle idee*, il primato della sovrastruttura, se si adotta il vecchio linguaggio marxiano. Del resto su questa strada Gramsci aveva già fatto notevoli passi avanti. E si tratta di rigettare il machiavellismo, il realismo politico, che quando professato come criterio unico non si ferma al pragmatismo ma scivola inevitabilmente nell'opportunismo e nel qualunquismo.

13. Nel suo quarto capitolo, Schiavone affronta – in maniera va detto non sempre lineare – una serie di questioni davvero importanti. Senza affrontar le quali la sinistra si confonderebbe immediatamente con un club di gretti individualisti. È tuttavia questo il ca-



³⁴ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 3", par. 3.

pitolo più discutibile del manifesto. Il più aperto e certo anche il più meritevole di discussione. Anche perché qui potremo riprendere la *questione della cittadinanza*.

14. Anzitutto Schiavone affronta una questione particolare, non insormontabile. La questione dell'*identità italiana*. La questione identitaria è stata posta a lungo negli scorsi decenni, a partire dal dibattito sulla *patria* e sulla *identità nazionale* della metà degli anni Novanta³⁵. È un dibattito su cui sono intervenuti molti studiosi e intellettuali, tra cui lo stesso Schiavone³⁶. Un dibattito che manco a dirlo non ha interessato più di tanto il mondo politico.

Schiavone afferma che: «Tra i molti errori della sinistra c'è di sicuro quello di aver lasciato alla destra il monopolio della rivendicazione identitaria. È un tema che invece si deve riprendere con vigore, esibendone una visione completamente diversa rispetto a quella della destra, ma non meno forte, tutt'altro. L'identità italiana non è un bene acquisito una volta per tutte, che si recupera o si lascia perdere, come si cerca di far credere. Non è qualcosa di scritto nel passato. È un insieme di pensieri, di riconoscimenti e di costruzioni culturali che cambia di continuo, e che ogni generazione ricrea in modo diverso; è un patto di fiducia che si rinnova con la propria storia e con la propria coscienza civile. Ed essa non è alternativa all'identificazione europea, né all'auto percezione – che per fortuna avanza sempre di più – di essere cittadini del mondo, di far parte di una comunità globale. All'Europa e al mondo si aderisce con tanta maggiore consapevolezza, quanto più ci si avverte italiani: anzi, quanto più si sa proteggere e rafforzare questo riconoscimento. Intanto, perché il cosmopolitismo è una nostra antica vocazione, senza la quale, per esempio, il Rinascimento non sarebbe stato quello che è stato»³⁷.

La sinistra nuova, dunque, ha da essere *identitaria* ma *non sovranista*. Ma a mio modesto avviso questa conclusione non basta. Proprio dal dibattito sull'identità italiana mi sentirei di precisare che l'identità di cui abbiamo bisogno non è un'identità di tipo etno-nazionale (cui mira invece consapevolmente la destra), bensì un'identità basata sulla nozione

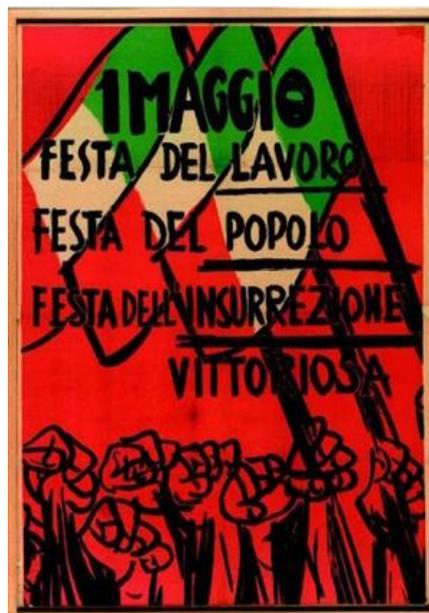
³⁵ Il dibattito in Italia fu introdotto da un saggio di Ernesto Galli della Loggia ed ebbe notevoli contributi successivi. Cfr. Galli della Loggia 1996.

³⁶ Cfr. Schiavone 1998.

³⁷ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 4", par. 1.

habermasiana della *cittadinanza della costituzione*. Se si preferisce, del patriottismo della costituzione. Una identità dal carattere fondamentale politico e di derivazione illuministica³⁸. Si tratta di concetti di una certa complessità che non ho spazio qui per approfondire. I nostri politici medi di sinistra ovviamente nulla sanno di queste distinzioni.

15. Schiavone comunque cerca di sostenere, anche se non ne parla esplicitamente, i principi di una cittadinanza della costituzione, attraverso la *proposta di un patto*. Devo qui dire che personalmente non mi piacciono i patti in questi termini. Non è chiaro perché quando si legge qualcosa che assomiglia a un programma politico o a una mozione ci sia sempre qualcuno che propone un *patto* di qualche sorta. Si vedano le mozioni dei candidati alla Segreteria del PD che sono pieni di patti. Si tratta per lo più di artifici retorici poiché non si precisano mai



le circostanze del patto stesso. Non siamo certo in presenza di un patto repubblicano. Schiavone propone (ahimè, anche lui) un patto di carattere politico, basato sulla costruzione europea e sul contrasto alle disuguaglianze. E qui, comunque, con la cittadinanza costituzionale ci stiamo: «L'intero Patto dovrebbe ruotare intorno a due soli punti: solitari e decisivi. Primo: impegno contro le grandi strutture di disuguaglianza attive nella società italiana. Secondo: impegno per fare del nostro Paese il leader di una nuova fase dell'unificazione europea, vista in una prospettiva di sempre più completa integrazione occidentale e planetaria. Formulato in altro modo, e in una sola frase: meno disuguaglianza, ma senza alcun appiattimento, e senza rinunciare ad alcuna differenza; e insieme: un'idea d'Italia con dentro più Sud, più mare, più Europa e più mondo. È tutta qui – in queste sole righe – la sinistra che aspettiamo»³⁹. Il grande compito della nuova sinistra dunque dovrebbe essere quello di determinare l'introduzione di *nuove forme di eguaglianza*, per lo meno a

³⁸ Cfr. Rusconi 1997.

³⁹ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 4", par. 1.



livello europeo, lasciando massima libertà alle differenze. Un compito chirurgico di grande difficoltà.

16. La questione delle diseguaglianze è ancora dunque fondamentale anche e soprattutto nella costruzione di un programma politico. In questa ultima parte Schiavone si accinge a discutere in profondità il senso nuovo che la nuova sinistra dovrebbe conferire alla questione della eguaglianza. Si tratta cioè – ricordiamolo – di connettere l’eguaglianza non più con il lavoro bensì con la cittadinanza.

Dice Schiavone: «La storia – sia più antica, sia recentissima – ha sedimentato nel nostro Paese grandi strutture di diseguaglianza, che lo rendono estremamente fragile e che stanno compromettendo la sua vita civile e politica, e il funzionamento stesso della democrazia repubblicana. Con questa espressione – strutture di diseguaglianza – intendo l’esistenza, stratificata nel tempo, di complessi apparati di discriminazione, in ognuno dei quali si combinano variamente in un unico meccanismo amministrazione, economia, società, diritto, mentalità. Essi finora sono stati sempre in qualche modo favoriti o coperti dalla politica, e agiscono come vere e proprie macchine del diseguale, moltiplicando i loro effetti su fasce di cittadinanza sempre più ampie. Mi limito a indicarne quattro, a mio giudizio più significativi: la sanità, la scuola, il mercato del lavoro, il sistema-Mezzogiorno preso nel suo insieme: autonomie, burocrazie, intrecci di affari, politica e criminalità che dal Sud si sono estesi all’intera Penisola. Affrontare questi nodi e almeno iniziare a scioglierli sarebbe il segno di un’autentica rivoluzione italiana»⁴⁰. Per questo occorre: «[...] il disegno di un nuovo progetto che sia in grado di costituire il nucleo di un Patto di eguaglianza da proporre al Paese per la salvezza della sua democrazia. Un Patto che sia già un programma politico, stretto non in nome di una classe – che porti cioè dentro di sé il segno dell’esclusione – ma del «comune umano» come soggetto e come valore includente e globale»⁴¹.



⁴⁰ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 4”, par. 2.

⁴¹ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 4”, par. 2.

17. È proprio la nozione del “comune umano”, che qui compare, a costituire un qualche problema, una potenziale pietra d’inciampo. Schiavone ribadisce che il programma egualitario andrebbe dunque perfezionato e portato avanti «non in nome di una classe». E questo è il rifiuto esplicito della vecchia prospettiva della giustizia socialista, di cui abbiamo già detto. Qui si pone tuttavia il problema di individuare il *punto di vista generale* che dovrebbe sostenere il nuovo programma egualitario. Nel linguaggio tradizionale del pensiero democratico si parlerebbe forse del bene comune o di una qualche ricetta per individuarlo. Si tratta in altri termini di definire il senso del nuovo egualitarismo. E, nello stesso tempo, anche il suo *retrotterra sociale* universale.

18. Cominciamo con il richiamare anzitutto perché non va più bene il vecchio modello di eguaglianza. E questo non è difficile. Secondo Schiavone, il vecchio modello di eguaglianza: «È ora di farlo scomparire del tutto: perché crea solo equivoci, e impedisce a chi ancora lo immagina di interpretare e capire davvero il mondo. Per farlo, bisogna guardare da



un’altra parte. Bisogna spostare l’idea di eguaglianza dal piano dell’economia dove l’aveva messo lo sviluppo capitalistico di una volta – per non dire del pensiero di Marx – a quello dell’etica e delle coscienze. Un cambiamento non semplice, ma decisivo: prima impossibile, ma che adesso ci possiamo finalmente permettere, proprio perché le basi tecnologiche della società che sta nascendo ce lo consentono. Oggi infatti l’effetto di prossimità che le nuove tecniche permettono di acquisire rispetto a ogni luogo del pianeta – pensiamo alla difesa dell’ambiente come fatto

globale, o all’immaginario delle giovani generazioni in tutti i grandi centri urbani – sta rendendo per la prima volta possibile il formarsi di una visione unitaria e totalizzante dell’umano – che ha appunto l’eguaglianza per sua misura – senza più legarla direttamente a un modo di lavorare e di produrre, bensì a una forma complessiva della vita: non l’unica, ma indispensabile. E soprattutto senza cancellare o mettere in discussione le ineliminabili diversità che pure sopravvivono all’interno di quella rap-

presentazione unificante: né quelle diciamo così naturali, né quelle sociali. E costruire questa nuova veduta – l’eguaglianza come misura dell’umano – non come l’intuizione di una minoranza, ma come l’autorappresentazione di un’intera civiltà»⁴².

Quello che Schiavone vuol dire – credo – è che la messa da parte dell’*eguaglianza socialista* non deve precipitare in un tipo di società sul modello di Mandeville, dove ognuno persegue ferocemente solo e immediatamente il proprio *particolare*⁴³. Uguali in quanto concorrenti. Se in campo economico è ammesso un *settore privato*, che è il settore dove si producono le differenze più pesanti, nella sinistra si dovrà dare risalto al momento del pubblico e del comune. Il pubblico e il comune deve avere come riferimento l’*umano*, cioè l’*universale*, che poi (credo) può essere interpretato come *il cittadino universale di questo pianeta*. Sarebbe questo presumibilmente il culmine di un lungo e tormentato processo che ha portato alla universalizzazione dei diritti umani, alla universalizzazione condivisa di un nucleo, in continua espansione, di *diritti dell’uomo*. Tipico dell’oggi tanto esecrato Occidente.



Secondo Schiavone: «Si riconduce così l’eguaglianza – il suo paradigma e il suo fondamento – a un altro riferimento, non più produttivo e sociale, ma morale e cognitivo, in qualche modo antropologico: una svolta senza precedenti, che libera questo concetto da un ancoraggio ormai assolutamente inattuale: quello della socializzazione operaia. E lo lega invece a un diverso modo, storicamente più adeguato e più proprio, di concepire l’indiscutibile universalità dell’umano, che oggi la nuova tecnica e la sua potenza esibiscono sotto gli occhi di tutti con un’evidenza prima impossibile da raggiungere: a quello della sua nuda impersonalità. Si può pensare e costruire cioè – eticamente, politicamente, giuridicamente – la nuova eguaglianza come la forma per eccellenza dell’impersonale umano, e rendere quest’ultimo, attraverso la sua costituzione istituzionale e sociale, il soggetto cui attribuire i diritti (universali) dell’umano: i diritti di un’universale e impersonale cittadinanza,

⁴² Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 4”, par. 2.

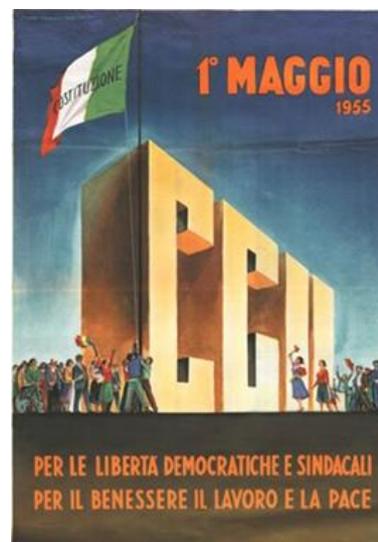
⁴³ Cfr. de Mandeville 1997 [1724]

non più connessa a una forma di lavoro, né a un modo di produzione, ma al riconoscimento di una comune identità, spersonalizzata e perciò totalmente inclusiva, l'identità dell'umano, che ha l'eguaglianza come sua unica misura. Un'identità certo consentita dallo sviluppo tecnocapitalistico, ma che tuttavia l'oltrepassa, sporge oltre di esso e della sua logica, e si apre sull'ignoto»⁴⁴.

Spiega ulteriormente l'autore: «[...] diventa non solo concepibile, ma estremamente realistica una figura diversa e complementare, che non si identifichi né con l' "io" individuale della vicenda capitalistico – borghese, né con il "noi" della tradizione socialista, ma con l'impersonalità di quell' "egli", di quella "non-persona" che, senza identificarsi con alcuno, permette a ciascuno di esistere e di pensare, e di potersi autorappresentare in quanto umano. Perché ognuno di noi sarebbe nulla se non potesse affondare il proprio sguardo negli occhi dell'altro – di ogni altro della terra – e riconoscerlo come parte di un tutto al quale anch'egli stesso appartiene»⁴⁵. In tutto questo ragionamento sull'universale, il concetto che ci è parso più discutibile e bisognoso di qualche approfondimento in termini definitivi è quello della *impersonalità*. Tornerò sull'argomento.

19. Nel successivo paragrafo Schiavone fa un tentativo di dar corpo concreto a una definizione più precisa. Se abbiamo capito bene, nella nuova prospettiva l'eguaglianza deve venire a patti con le differenze, che rappresentano un bene altrettanto prezioso. Si tratta allora di definire con cura i campi ove deve assolutamente *prevalere l'eguaglianza* in nome del *comune umano impersonale* dai campi invece ove è possibile anzi doveroso *lasciare spazio alle differenze*. Se invece si lasciano le cose come stanno, si ha la produzione delle disuguaglianze e l'avanzamento sistematico del disumano.

Dice Schiavone in proposito: «Le si contrasta invece – quelle strutture [che producono disuguaglianza, ndr] – attraverso un approccio complessivo, che sia in grado di capovolgerle dalle fondamenta, investendo ciascuna di esse



⁴⁴ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 4", par. 2.

⁴⁵ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 4", par. 2.

con i criteri di una logica sociale mai prima messa alla prova, che comprenda l'inclusione e la differenza, il pareggiamento e la diversità. Costruendo cioè isole di nuova eguaglianza opposte e simmetriche rispetto alle macchine del diseguale: un'eguaglianza non seriale e ripetitiva, ma riferita in maniera puntiforme unicamente all'accesso a beni e servizi molto precisi e determinati. Zone di parità che punteggiano oceani di differenze individuali, anche molto accentuate, che vanno lasciate intatte al proprio posto. E che però si dileguano fino ad annullarsi completamente quando si avvicinano a toccare aspetti per i quali non devono più esistere singole individualità, ma soltanto il «comune umano», nella sua interezza e nella sua impersonale indivisibilità»⁴⁶.

Nel riconoscimento delle universali differenze esistono dunque – secondo Schiavone – degli «aspetti per i quali non devono più esistere singole individualità». Qui sta il nocciolo della questione. Ci sembra di capire dunque che l'eguaglianza vada perseguita *solo rispetto al "comune umano"* e non rispetto ad altre particolarità, che invece vanno utilmente lasciate indisturbate, magari anche valorizzate. L'eguaglianza insomma non è mai assoluta. Occorre sempre dichiarare "Uguali rispetto a cosa?". Diventa allora essenziale per la sinistra chiarire e concordare quali debbano essere i *terreni dell'eguaglianza*, i *terreni del comune umano*. Qui nascono le grandi fonti di disaccordo con cui la nuova sinistra dovrà comunque confrontarsi: le questioni relative ad esempio alla distribuzione, alla pace o alla guerra, ai diritti individuali, alla cittadinanza, alle limitazioni per la salvaguardia ambientale e quant'altro.

20. Una gran novità, secondo Schiavone, dovrebbe essere la seguente: «Si tratta di un processo che deve avere al suo centro non i singoli soggetti – gli individui – ma gli oggetti, i beni. Non deve localizzarsi all'interno di ciascuno di noi, ma all'esterno; nel tessuto stesso della realtà, sia naturale, sia artificiale: in quelle sue parti condivise dall'umano nel suo insieme. Una sfera, quest'ultima, in continua espansione, grazie ai meccanismi di controllo e di trasformazione che la tecnica introduce non solo nell'ambiente



⁴⁶ Cfr. Schiavone 2022: "Capitolo 4", par. 3.

che ci circonda, ma nella nostra stessa conformazione biologica: sulla materialità dei nostri corpi, determinandone il destino»⁴⁷. Un'eguaglianza di tipo distributivo rispetto a certi beni dei quali nessuno, in quanto umano, potrebbe esser privato? Qui siamo nel campo scivoloso e complesso dei *diritti umani*, quelli che Bobbio considerava in continua espansione, su cui la nuova sinistra dovrà prender posizione. Ben al di là dei miseri elenchi che circolano nei programmi dei candidati. Personalmente andrei cauto nel riservare la questione dell'eguaglianza solo ai beni, agli oggetti. Abbiamo ancora molti problemi di eguaglianza che riguardano i *diritti individuali*. A meno che non si voglia considerare anche certi diritti individuali come un tipo particolare di beni. Ad esempio il diritto per coppie omosessuali a sposarsi e ad avere dei figli, il diritto alla cittadinanza per i nati in Italia, e così via.

Così sembrerebbe: «Emergerebbero così segmenti di vita regolati da un'eguaglianza che agisce in modo intermittente e discontinuo, legata alla fruizione di alcune precise risorse, e alla protezione di alcuni beni: l'invulnerabilità della vita stessa, prima di tutto, nella pienezza della sua esistenza, dall'alimentazione alla salute, alla formazione. L'ecosistema nella sua interezza; l'accesso al digitale e alle tecnologie in grado di modificare lo statuto genetico dell'umano, e così via. Mentre rispetto a tutto il resto rimarrebbero prevalenti quei criteri di differenziazione e di disequilibrio indotti dalla natura, dal genere, dal mercato»⁴⁸.



Aggiunge Schiavone, tanto per chiarire: «Negli ultimi anni la riflessione giuridica sui cosiddetti «beni comuni», come quella sui «beni pubblici globali», entrambi patrimonio dell'impersonalità umana che si fa soggetto giuridico e paradigma etico è andata avanti, con risultati significativi. In queste esperienze ci si riferisce a fasce di beni e di servizi sottratti con apposite regole al controllo da parte del capitale, e affidate a un'altra razionalità economica – un'economia dell'universalità umana, l'autentica economia non capitalistica

⁴⁷ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 4”, par. 3.

⁴⁸ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 4”, par. 3.

dell'impersonale, produttrice di valori d'uso e non di merci – con una fruibilità garantita in modo eguale, e comunque al di fuori delle discipline di mercato, all'intera cittadinanza»⁴⁹.

Possiamo pensare a qualcosa come l'ambiente bene comune. Possiamo pensare forse a qualcosa come il FAI, oppure i beni che l'UNESCO ha dichiarato come *patrimonio dell'umanità*. Possiamo pensare a certi progetti che girano su internet di mettere a disposizione di tutti gli umani il *patrimonio librario universale*. Oggi si adombra l'idea di un'*intelligenza artificiale* con cui chiunque possa interloquire per ottenere informazioni distillate dall'enorme *globale infosfera* che l'umanità



stessa sta costruendo collettivamente. Si può pensare alla messa in comune di *brevetti* che abbiano una rilevanza “umana” come ad esempio le cure per le malattie oppure le tecnologie per la produzione di energia pulita. Un'espansione, dunque, della sfera del *comune umano* a discapito del *privato proprietario*. Alla fine del paragrafo 3 Schiavone fa alcuni esempi ulteriori presi dal campo della discussione sui *beni comuni*. Dal campo della scuola e della questione del merito e dal campo del lavoro.

21. È chiaro che dietro a tutto ciò compare la questione (che in termini pratici diventa poi decisiva) del rapporto tra la *sfera del comune* e la *sfera del mercato*, che rimane comunque capitalistico, per quanto possa essere ben regolato dalla *mano pubblica*. Schiavone precisa che: «In queste esperienze ci si riferisce a fasce di beni e di servizi sottratti con apposite regole al controllo da parte del capitale, e affidate a un'altra razionalità economica – un'economia dell'universalità umana, l'autentica economia non capitalistica dell'impersonale, produttrice di valori d'uso e non di merci – con una fruibilità garantita in modo eguale, e comunque al di fuori delle discipline di mercato, all'intera cittadinanza.



⁴⁹ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 4”, par. 3.

Essa rappresenterà un fattore di riequilibrio tra offerta (capitalistica) e bisogni (dei cittadini)»⁵⁰. Su tutto ciò si può anche concordare. Tuttavia Schiavone dimentica una questione decisiva. Tutto ciò può essere realizzato grazie a un intervento deciso dello Stato. Lo Stato è l'ospite sconosciuto di tutti i dibattiti sul futuro della sinistra. Nell'inconscio della vecchia sinistra c'è un'ambivalenza – disastrosa nei suoi effetti – nei confronti dello Stato (e dell'amministrazione), il quale dovrebbe essere il solutore di tutti i problemi ma del quale fundamentalmente si diffida e che non di rado è considerato un nemico. Se la nuova sinistra dovrà far pace con la tecnica e con il capitalismo, dovrà anche far pace con lo Stato. Per far pace con lo Stato e per rafforzarlo l'unica strada è quella del *patriottismo della costituzione*. Bisognerà adottare la prospettiva per cui «lo Stato siamo noi». Solo così lo Stato potrà limitare il mercato, offrire le garanzie ai cittadini e impedire i soprusi. Questo esclude la prospettiva della *deregulation* neoliberista, se non in quei casi in cui la *regulation* si sia

mostrata disfunzionale. Bisognerà riprendere i temi della riforma dello Stato, di cui nessuno si interessa. Come bisognerà riprendere il discorso sulle organizzazioni internazionali.



Anche il mercato del lavoro potrebbe lasciar spazio a un altro tipo di mercato, oggi anticipato dal vasto settore del *volontariato*, basato sul *dono alla comunità*: «Mentre in società in cui si lavorerà sempre di meno – in modo sempre più qualificato, ma per periodi sempre più ridotti – si potrebbe prevedere di liberare in modo sistematico una parte del tempo di lavoro dal vincolo del mercato, e di destinarlo, sotto forma di servizio alla comunità, ad attività utili per l'insieme della cittadinanza, scelte da chi le compie in base alle proprie competenze e vocazioni. Questa possibilità è oggi realistica perché può passare attraverso una separazione cruciale, una volta improponibile: quella tra il lavoro in forma di merce – la forza-lavoro venduta e comprata sul mercato – e il lavoro in quanto tale, come impegno e fatica per la realizzazione di sé. Un lavoro, quest'ultimo, sottratto al mercato e alla forma di merce, e consegnato invece alla comunità senza la mediazione del capitale. La distinzione era stata finora impra-

⁵⁰ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 4”, par. 3.

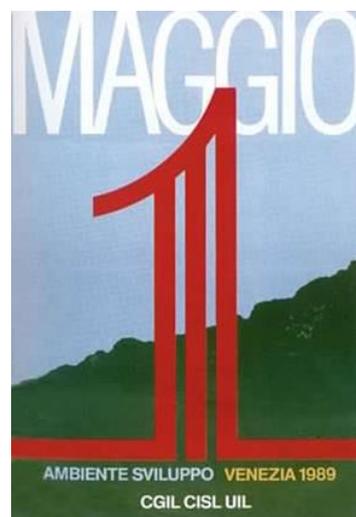
ticabile perché le condizioni tecnologiche non la consentivano: tutto il lavoro doveva finire sul mercato per permettere la sopravvivenza materiale e la dignità sociale di intere classi, di larghissima parte della società. Oggi invece comincia a non essere più così»⁵¹.



La chiave di svolta è ancora una volta la *natura storica del lavoro* e della figura del lavoratore. Schiavone in prospettiva è convinto che: «La quantità di lavoro da destinare al mercato tenderà sempre più a ridursi, perché una sua parte sempre maggiore sarà sostituita dalla tecnica, e questo renderà disponibile per scopi diversi una quota sempre maggiore di energia psicofisica umana. Si libereranno in tal modo risorse che costituiscono un potenziale enorme, ma che oggi, per effetto di una distorsione culturale, socia-

le ed economica – forse addirittura antropologica – appaiono solo come eccedenza di forza-lavoro non impiegata, spesso con conseguenze drammatiche per le persone escluse dal circuito produttivo; mentre si tratta di una riserva preziosa, finalmente da poter destinare a compiti diversi, lontani dalla sola riduzione del lavoro umano a forza-lavoro in forma di merce. È un ordine di pensieri che si apre su immensi campi inesplorati, e che forse potrebbe anche dirci qualcosa sulla storicità del capitale, sulla sua non eternità. Ma c'è bisogno di studio e di coraggio intellettuale. La costruzione di un diverso modo di essere eguali non può fare a meno di simili ricognizioni»⁵².

22. Dicevamo di una certa fatica teorica da parte di Schiavone, in questo ultimo capitolo. In effetti, le diverse questioni sembrano piuttosto affastellate. Tutte cose assai interessanti che tuttavia faticano a trovare un ordine concettuale ben definito. Qui si può tornare alla questione poco chiara del concetto di *impersonalità*. Occorrerebbe secondo Schiavone: «[...] distinguere le due forme in cui si realizza l'umano – quella



⁵¹ Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 4”, par. 3.

⁵² Cfr. Schiavone 2022: “Capitolo 4”, par. 3.

individuale e quella impersonale – riservando per ciascuna di esse diverse funzioni sociali, economiche, politiche. Non è del tutto chiaro cosa intenda Schiavone con la nozione della “non-persona” come forma di auto-realizzazione. Quando Schiavone parla di impersonalità si riferisce evi-



dentemente a un superamento della “persona”. Si tratta evidentemente – per quel che abbiamo capito – di una nozione di stampo foucaultiano risalente a Roberto Esposito⁵³. Queste parentele e connessioni si possono capire ricorrendo allo studio precedente di Schiavone, incentrato proprio sulla nozione dell’eguaglianza⁵⁴. Non abbiamo però capito quale vantaggio si abbia nell’utilizzo di questo concetto. È – a nostro giudizio – un poco disdicevole che Schiavone, intendendo produrre un manifesto politico abbia

deciso, nella sua parte centrale basilare, di legarlo ai sofismi di una discutibile filosofia postmoderna. *L’impersonale* di Esposito/Schiavone, spogliato del linguaggio della *bioetica* e della *biopolitica* postmoderna, assomiglia comunque alquanto, a nostro giudizio, al kantiano *cittadino del mondo*. Quello che ha dato l’avvio alla tradizione *moderna* del *cosmopolitismo*. Più in generale, c’è dietro tutta la tradizione umanistica, dai Greci ai giorni nostri.

Schiavone, nelle sue argomentazioni, riprende in realtà più o meno consapevolmente – con un linguaggio talvolta oscuro – tematiche vecchie e nuove che hanno alimentato analoghi filoni di discorso. In campo antropologico si è sviluppato da tempo una riflessione sulla *economia del dono*⁵⁵. Esiste poi un’ampia letteratura nazionale e internazionale facilmente reperibile sull’*economia dei beni comuni*. La riflessione di



Schiavone sul cambiamento del significato del lavoro, è abbastanza analoga alla riflessione prodotta recentemente da Maurizio Ferraris intorno alla *produzione di valore* che ciascuno di noi realizza, senza alcun comando, senza alcuna retribuzione, in rete, in quanto utente delle nuove

⁵³ Cfr. Esposito 2007.

⁵⁴ Cfr. Schiavone 2019.

⁵⁵ Cfr. Il riferimento originario è Mauss 1950.

tecnologie. Lavoro che impropriamente viene appropriato dai monopolisti del web e che invece in certa misura potrebbe essere redistribuito. Si veda ad esempio Ferraris 2015 e Ferraris 2021. Una tematica analoga a diversi esempi proposti da Schiavone è quella del *capitale sociale*. Si tratta di un concetto di cui si è discusso assai nell'ambito delle scienze sociali e che ha trovato una varietà di formulazioni ma anche una varietà di applicazioni. Un'altra tematica analoga è quella della *cultura civica* della democrazia⁵⁶ a proposito della quale esiste un filone di ricerca e riflessione che dura da decenni.



Insomma, si tratta di uscire dai confini disciplinari della tradizionale eguaglianza lavorista e socialista per dare luogo a una *nuova elaborazione culturale* che sappia fondere varie disparate riflessioni che ci sono già e che attendono soltanto di essere opportunamente e rigorosamente concettualizzate. E qui ci sarà senz'altro molto lavoro da fare.

23. Schiavone contribuisce dunque, in questo suo manifesto, a delineare un nuovo *quadro culturale* per una futura nuova sinistra. O, almeno, a manifestarne fondatamente l'esigenza. Una futura sinistra sganciata dall'ingombrante eredità socialcomunista, sganciata dal lavoroismo, capace finalmente di non demonizzare la tecnica e di mettere il capitalismo al lavoro in nome dell'umano e non contro l'umano. Il riferimento politico di fondo è la cultura della democrazia e la individualità autonoma della tradizione umanistica occidentale che ha prodotto il cittadino della *polis* come migliore forma di vita. Se non piacciono le proposte di Schiavone, non lo si potrà comunque ignorare, perché quelli da lui individuati sono comunque i problemi che vanno affrontati. *Hic Rhodus, hic salta!*



Schiavone inoltre evidenzia – senza dirlo esplicitamente ma con le sue considerazioni complessive – un altro errore della sinistra tradizionale. L'errore di avere ridotto la democrazia a *democrazia formale*.

⁵⁶ Questa tradizione di studi è stata iniziata da Almond & Verba 1963. Significativo è lo studio realizzato in Italia dal politologo Robert Putnam, che ha utilizzato anche la nozione di *capitale sociale*.

Nell'ambito della prospettiva socialista, la democrazia era impegnata a fornire l'elemento formale, mentre l'elemento sociale e culturale era fornito dal sol dell'avvenire. Ora che il sol dell'avvenire sembra tramontato



per sempre insieme alla civiltà del lavoro, è quanto mai urgente dar voce a un nuovo *elemento contenutistico della democrazia*, un nuovo profondo *contenuto sociale e culturale*, incentrato intorno a una nuova modalità di concepire l'eguaglianza. È quanto Schiavone ha cercato di fare e quanto dovremo continuare a fare noi tutti se vogliamo mettere in marcia autenticamente la prospettiva di una nuova sinistra democratica.



Appendice

Le tre, o quattro, sinistre. Poiché si parla qui di sinistra, cosa il cui significato è oggi pressoché smarrito, può essere utile un inquadramento in prospettiva storica dell'oggetto in questione. Per rimanere nel campo della sinistra, secondo Hobsbawm⁵⁷, nel corso degli ultimi duecento anni, si sono succedute *diverse sinistre*. Almeno tre.

La *prima sinistra* è stata quella liberale. È la sinistra che ha combattuto l'aristocrazia: ai tempi di Luigi XVIII e di Carlo X in Francia i Liberali si contrapponevano agli Ultras. Insomma, la prima sinistra sarebbe quella che ha guidato le rivoluzioni borghesi e, parzialmente, i movimenti di costruzione della nazione, soprattutto in Europa. In prossimità alla sinistra liberale, ma anche in contrapposizione, tra Settecento e Ottocento è nata una sinistra repubblicana e democratica. Col passare del tem-

⁵⁷ Cfr. Hobsbawm 1999.

po, la sinistra liberale e quella democratica hanno trovato una sintesi ormai stabile nella cosiddetta liberaldemocrazia.

La *seconda sinistra* è quella che ha visto la contrapposizione tra i primi movimenti sociali popolari e la borghesia (in questo caso la borghesia si è spesso trovata spinta su posizioni di destra. È il caso, ad esempio, di Luigi Bonaparte). La seconda sinistra, si è sviluppata come una *sinistra di classe*, ha una storia molto lunga che, approssimativamente, dal 1848 giunge fino agli anni '70 del Novecento. È stata in gran parte egemonizzata dal pensiero socialista e comunista e dalla forma organizzativa del partito di massa. Ha dato un contributo importante alla costruzione della nazione e alla democratizzazione della nazione, nel senso dell'inclusione del maggior numero. Mediante un intreccio con la prima sinistra ha dato vita alla socialdemocrazia.

La *terza sinistra* secondo Hobsbawm (che scrive nel 1999) sarebbe una manifestazione recente, legata alla *crisi progressiva del conflitto di classe*, cioè alla *crisi delle socialdemocrazie* e alla *crisi dei comunismi*. È una sinistra che nasce sul terreno della società e della cultura di massa, e si caratterizza per avere una cultura politica composita, per il possesso di forme organizzative leggere e, spesso, per il carattere mono tematico (*single issue*) delle sue campagne politiche. Sembrerebbe meno interessata alle questioni specificatamente nazionali e più aperta a una prospettiva di tipo universalistico.

Le cose non sono andate proprio come previsto da Hobsbawm. Per questo mi sento di proporre una qualche *variazione* al suo schema. Dal mio punto di vista la terza sinistra è la *sinistra populista*, emersa (o riemersa) negli ultimi due decenni. La considerazione del populismo come un tipo di sinistra pone alcuni problemi, poiché il populismo si schiera spesso e volentieri anche a destra. Oggi tuttavia, soprattutto in relazione alla situazione italiana e al caso del M5S il problema non si pone. Possiamo pensare alla sinistra populista come uno sviluppo degenerato derivante dalla crisi della seconda sinistra. E forse da taluni problemi non risolti nell'ambito della prima sinistra.

Accanto a queste tre, abbiamo oggi ampi sviluppi (che Hobsbawm non poteva allora presagire) della sinistra *single issue*, che qui considereremo allora come una *quarta sinistra*.

Opere citate

1963 Almond, Gabriel A. & Verba, Sidney, *The Civic Culture. Political Attitudes and Democracy in Five Nations*, Princeton University Press, Princeton.

2023 Caravale, Giorgio, *Senza intellettuali. Politica e cultura in Italia negli ultimi trent'anni*, Laterza, Bari.

1997 de Mandeville, Bernard, *La favola delle api, ovvero, vizi privati, pubblici benefici, con un saggio sulla carità e le scuole di carità e un'indagine sulla natura della società*, Laterza, Bari. [1724]

2007 Esposito, Roberto, *Terza persona. Politica della vita e filosofia dell'impersonale*, Einaudi, Torino.

2015 Ferraris, Maurizio, *Mobilizzazione totale*, Laterza, Bari.

2021 Ferraris, Maurizio, *Documanità. Filosofia del mondo nuovo*, Laterza, Bari.

2021 Floridia, Antonio, *Un partito sbagliato. Democrazia e organizzazione nel Partito Democratico*. Postfazione di Nadia Urbinati, Castelvecchi, Roma. [2019]

2022 Floridia, Antonio, *PD. Un partito da rifare? Le ragioni di una crisi*, Castelvecchi, Roma.

1996 Galli Della Loggia, Ernesto, *La morte della patria*, Laterza, Bari.

1999 Hobsbawm, Eric J., *Intervista sul nuovo secolo* (a cura di Antonio Polito), Laterza, Bari.

1950 Mauss, Marcel, *Essai sur le don*, Presses Universitaires de France, Paris. Tr. it.: *Saggio sul dono. Forma e motivo dello scambio nelle società arcaiche*, Einaudi, Torino, 1965.

1997 Rusconi, Gian Enrico, *Patria e repubblica*, Il Mulino, Bologna.

2023 Schiavone, Aldo, *Sinistra! Un manifesto*, Einaudi, Torino. Epub.

2019 Schiavone, Aldo, *Eguaglianza. Una nuova visione sul filo della storia*, Einaudi, Torino.

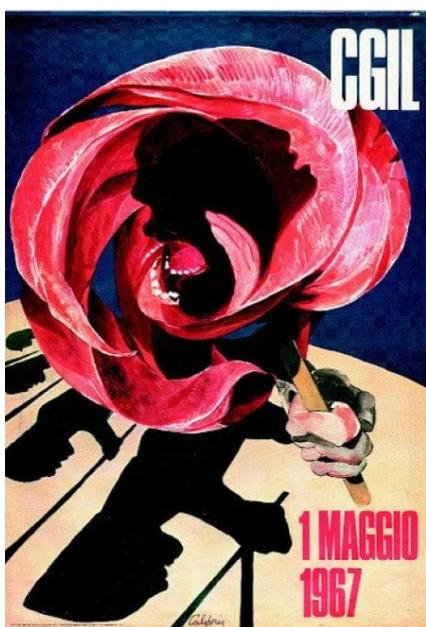
1998 Schiavone, Aldo, *Italiani senza Italia*, Einaudi, Torino.



Commenti

Riportiamo i commenti di Marco da Roma, amico di Vittorio, a questo pezzo e la risposta di Paolo.

M.: Grazie, lettura interessante. Sembra un vecchio articolo di *Rinascita*. Osservo solo che se nell'introduzione si scrive "di poter contare su un pensiero di sinistra libero da residuati ideologici" (che poi è una contraddizione) si aggiunge poi, in palese, questa volta, contraddizione che "la sinistra non discute da decenni dei suoi principi".



P.: Mah, sono contento che qualcuno legga con tanta acribia le cose che pubblichiamo, ma in verità la contraddizione che rileva non esiste. Infatti i principi sono una cosa (libertà, equità, uguaglianza, ecc ...) e le ideologie sono una cosa ben diversa: sono la pretesa di dare dei principi un'interpretazione insindacabile. Ad esempio, la concezione di "eguaglianza" che avevano Lenin e Pol Pot rientrava in una interpretazione ideologica, che contemplava una dittatura del proletariato, del partito o comunque di una "avanguardia rivoluzionaria", e lasciava ben poco spazio ad altre possibili interpretazioni dello stesso principio. Io parlavo di "residuati ideologici", appunto, mentre Beppe parla di "discussione sui principi".

M.: Non si tratta di far le pulci a un testo, peraltro la mia preparazione è puramente giuridica e solo nell'ambito dottrinale, ma, nonostante le ineccepibili precisazioni, resto convinto che vi sia una contraddizione di fondo. Per premessa seguo Aldo Schiavone dal 1975 quando lui era, se ben ricordo, anche impegnato con la scuola di partito. Ovviamente PCI per chiarire a Vittorio. Ma se, e velocemente entro nel merito, si vuol separare il principio di pensiero, non volendo chiamarlo ideologia, dalla

sua applicazione reale possiamo essere d'accordo ma a questo punto cosa sono i residui ideologici? Perché si scrive chiaramente che un pensiero di sinistra deve esserne scevro. Libertà, equità e uguaglianza devo sparire da un ragionamento di sinistra o sono dei capisaldi per i quali dobbiamo trovare un principio applicativo? Se così fosse cosa cambia rispetto ad un passato sbagliato? Diventerebbe comunque ideologia. Nulla nel ragionamento del Rinaldi e anche di Schiavone, di cui ho letto il saggio (pensavo di essere il solo) mi illumina in merito.

E trovo qui la contraddizione. Aggiungo, infine, che non ho rinvenuto alcuna traccia di una controparte, né una qualsiasi valutazione di quale sia e come si sia evoluto nel tempo il sistema di potere economico/politico/sociale eventualmente da cambiare. Se non marginalmente al punto 12. La chiudo qui e mi scuso. Non sono mai stato un intellettuale, ho solo il difetto di essere un vecchio comunista italiano. Posso sbagliare, anzi sicuramente sbaglio ma se devo sbagliare devo farlo con il Partito. Che non c'è più. Come cantava Guccini ... *godo molto di più ...*

